



ЦЕРКОВЬ ПРЕОБРАЖЕНИЯ ГОСПОДНЯ

ПРИХОДСКОЙ ЛИСТОК
январь/февраль 2020 г.

Transfiguration of Our Lord Russian Orthodox Church

2201 E. Baltimore Street • Baltimore, Maryland 21231

Настоятель: Протоиерей Иоанн Барбус, тел.: (202) 386-25-61

Церковные запросы: (240) 997-98-38

Интернет: www.holy-transfiguration.org

ЗВАННЫЙ ПИР

Слово на Рождество Христово

Поздравляю вас, дорогие братья и сестры, с великим праздником Рождества Христова! Недавно мы слышали воскресное евангельское чтение о богатом пире, на котором было много званых, но мало избранных. Сегодня мы с вами и празднуем именно этот самый пир, с той только разницей, что уже не только Своих слуг послал Господин приглашать нас на пир, а сегодня Он и Сам пришел, Сам сошел на землю и принял на Себя образ человека, чтобы пригласить нас на Свой пир вечной радости, вечной жизни, на пир райского блаженства.

И как же мы с вами отзовемся на это приглашение, дорогие братья и сестры? Посмотрим сперва, как отозвались те, кто были приглашены 2.000 лет тому назад. Тогда тоже было много званых. Званы были книжники с фарисеями, эти якобы хранители церковного закона; они получили приглашение через слуг Божиих — пророков, и им давно было известно время пришествия на землю Мессии, но они, преисполнившись гордыни, властолюбия и злобы, отвергли приглашение и за это сами были отвержены. Зван был и царь Ирод, узнав о пире от волхвов; но он не оставил земных попечений, подобно книжникам и фарисеям и он не оставил своей гордости и властолюбия, и из-за этого предался злобе, замыслил убить Христа, и соделался убийцей множества невинных младенцев; за все это он утратил свое приглашение и тоже был отвержен.

Званы были простые пастухи, которым о пире возвестили ангелы; они бросили все житейские попечения и пришли поклониться Младенцу Христу, и оказались среди избранных. Званы были и волхвы, которым о пире возвестила особая звезда; они прибыли из далеких стран, перенесли труд путешествия, чтобы поклониться новорожденному Царю и Богу, и оказались среди избранных.

А как же поступим мы, дорогие братья и сестры? Вот вы все уже отозвались на приглашение, которое вы получили через Церковь, и пришли сегодня в храм поклониться Младенцу Христу, Спасителю нашему. Тем самым вы сейчас находитесь среди избранных. Но нужно крепко беречь это состояние, потому-что очень легко потерять свое избранничество, либо



грехами, либо просто растеряв его среди житейской суеты и мирских привязанностей.

Будем прилагать все усилия, чтобы оставаться на вечном пире Господа нашего Иисуса Христа. А чтобы легче это было сделать, будем руководствоваться словами первого ирмоса рождественского канона: «Христос рождается — славите! Христос с небес — срящите (встречайте)! Христос на земли — возноситеся!» Это значит: Христос родился как человек — будем славить Его, поклоняться Ему, будем стараться быть подобными Ему, следовать Его учению, соблюдать Его заповеди.

Христос пришел к нам с неба — будем встречать Его, а встречать Его нужно в Его доме, т. е. в церкви, будем неукоснительно ходить в церковь на все богослужения.

Христос через Свою Церковь пребывает с нами на земле — будем возноситься, т.е. будем думать более о небесном, а не земном, будем меньше заботиться о житейском, о суетном, а будем больше беспокоиться о нашей будущей жизни.

Таким образом, славя за церковными богослужениями и в домашней молитве Младенца Христа, родившегося ради нашего спасения, встречая Его в нашей душе и в нашей жизни, возносясь нашими мыслями и делами к небесному, к божественному, — мы уподобимся пастухам и волхвам, и вместе с ними, и со всеми святыми, останемся избранными на радостном пире вечного блаженства. Аминь.

ХРИСТОС РАЖДАЕТСЯ — СЛАВИТЕ!

Иерей Ростислав Женилов



МОЛИТВЫ КО ВСЕМОГУЩЕМУ БОГУ

Милосердный Боже, помоги Ты нам, беспомощным созданиям Твоим, и внуши нам беспредельную преданность, безответную покорность Твоей воле. Как бы жестоки не были наши страдания, даруй нам, Господи, силу и способность утешаться надеждою на Твою защиту и помощь, уверенность в Твоей близости.

Тебе все возможно, Господи! Нет такого горя, такой беды, от которой Ты не мог бы нас спасти. Нет такого зла, которого Ты не мог бы побороть в пользу душ наших.

Научи же нас, Господи, покорно переносить все испытания, все бедствия, которыми Тебе угодно нас посетить. Сохрани души наша от отчаяния и уныния. Дай нам всегда помнить и не забывать, что Ты близок нам, что мы дороги Тебе, что Ты всегда готов помиловать и спасти нас. Аминь.



Благий Человеколюбче! Иже тварь единым словом соделавый и из нея человека создавый, посети же неизреченным Твоим человеколюбием падшаго раба Твоего, яко да не погибнет до конца дело рук Твоих.

Господи, имя Тебе любовь — не отвергни меня, заблуждающегося человека.

Имя Тебе сила — подкрепи меня, изнемогающего и падающего.

Имя Тебе свет — просвети душу мою, омраченную житейскими страстями.

Имя Тебе мир — умири мятущуюся душу мою.

Имя Тебе милость — не переставай миловать меня.



Молитва Оптиных Старцев о Неприятии Печати Антихриста

Господи Иисусе Христе Сыне Божий, сохрани от обольщения близ грядущего богомерзкого антихриста и избави от всех козней его и укрой нас и вся православная христиане от коварных сетей его в сокровенной пустыне Твоего спасения, и не дай нам, Господи, убояться страха диавольского паче страха Божия и не отступить от Тебя и от Святой Церкви Твоей. Но даждь, Господи, лучше пострадать и умереть за имя Твое Святое и веру православную, но не отречься от Тебя и не принять печати проклятого антихриста и не поклониться ему. Даждь нам, Господи, день и ночь плач и слезы о грехах наших и пощади нас, Господи, в день Страшного Суда Твоего. Аминь.





О ВРЕМЕНИ ПОКЛОНЕНИЯ ВОЛХВОВ

В Евангелии про поклонение волхвов Богомладенцу говорится только у Евангелиста Матфея. В своем повествовании он не указывает, когда именно пришли волхвы в Вифлеем, поэтому существуют противоречивые мнения об этом.

Некоторые древние предполагали, что волхвы пришли поклониться Спасителю не сразу после Его рождения, а позже, даже год или два спустя. Так, например, св. Епифаний Кипрский писал: «...во второй год по Своем рождении найденный волхвами для поклонения Ему, принявший дары, и в ту же ночь, по повелению Ангела Иосифу, взятый в Египет», или в одном из апокрифических евангелий: «По прошествии двух лет пришли в Иерусалим

волхвы с востока, принеся великие дары, и разузнавали тщательно у иудеев, спрашивая: где родившийся нам Царь?»

Блаженный Феофилакт Болгарский, не разделяющий сего мнения, писал: «некоторые говорят, что звезда явилась им (волхвам) во время самого рождения Его, и что волхвы шли два года и нашли Господа с Матерью не в пеленах и не в яслях, а в доме, когда Ему было уже два года...».

Из Евангелия от Матфея мы знаем, что волхвы поклонились Спасителю не в пещере, как пастухи, а уже в доме: «Увидев же звезду, они возрадовались радостью весьма великою и, войдя в дом, увидели Младенца с Мариєю, Матерью Его, и пав, поклонились Ему» (Мф. 2, 10–11). Так что поклонения пастухов и волхвов произошли отдельно одно от другого. И некоторые ико-



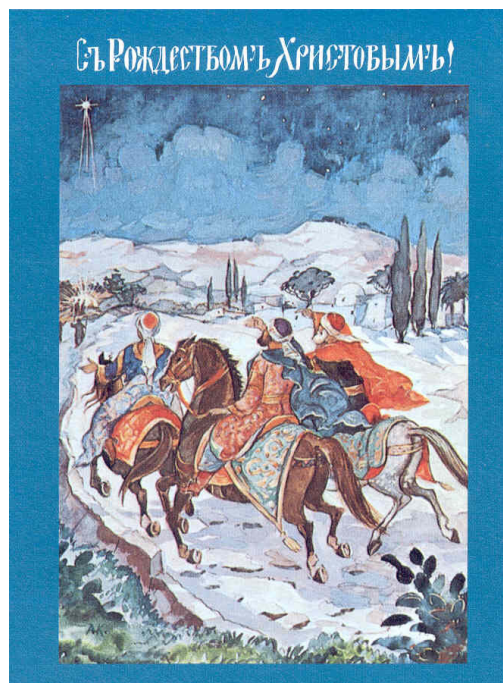
нописные изображения поклонения волхвов вместе с пастырями в пещере можно считать чисто символическими изображениями, объединившими все события связанные с Рождеством Христовым на одном холсте. Такая символика нередко встречается в иконописи, например, изображение апостола Павла среди других апостолов во время сошествия на них Святого Духа в Сионской горнице.

Самые древние изображения поклонения волхвов как раз представляют Богомладенца не спеленатого, и не в пещере, а годовалым или двухгодовалым, например на гробнице из катакомб св. Агнии в Риме (IV век), на мозаике храма Марии Маджоре в Риме (V век), на мозаике в Равенне (VI век).

Но и двухлетний возраст Богомладенца кажется маловероятным, скорей всего он взят толковниками из евангельского упоминания о повелении Ирода убить младенцев до двухлетнего возраста. Это не значит, что Богомладенцу действительно было два года. В древнем Израиле возраст не исчислялся с нуля от рождения, как это принято сейчас. Концепция нуля в счете появилась намного позже у индусов и пришла на Запад через арабов. Когда у евреев рождался ребенок, то счет начинался с единицы. То-есть по нашему исчислению Ирод повелел убивать детей от года и младше.

В Евангелии также говорится, что по окончании 40 дней «очищения» Пресвятой Девы, св. Иосиф и Божия Мать принесли в храм в жертву две горлицы или двух птенцов голубиных (Лук. 2, 24). Это жертвоприношение свидетельствовало о бедности Святой Четы; по закону они должны были принести агнца, а принесение горлиц разрешалось только беднякам. Но если бы поклонение волхвов произошло до Сретения, то у Святого Семейства к тому времени были бы уже подарки восточных мудрецов — золото, ладан и смирна, и они были бы способны принести в жертву агнца. К тому же, после поклонения волхвов они едва-ли решились бы пойти в храм иерусалимский, ибо Богомладенец после появления волхвов в Иерусалиме был приговорен Иродом к смерти. Следовательно, поклонение волхвов скорей всего было после Сретения, т.е. после 40 дня по рождении Спасителя.

Есть только одно «но». Евангелист Лука сразу после описания Сретения пишет: «И когда они совершили все по закону Господню, возвратились в Галилею, в город свой Назарет» (2, 39). Как известно, поклонение волхвов произошло в Вифлееме. Но если учесть, что евангелист Лука в своем повествовании вообще пропустил и само поклонение волхвов, и изби-



ение младенцев, и бегство Святого Семейства в Египет, а сразу после Сретения переходит к описанию жизни 12-летнего Христа в Назарете, то это «но» само по себе отпадает.

Судя по всему, Святое Семейство после Сретения вернулось из Иерусалима в Вифлеем, находившийся только в 9 км. или двух часах ходьбы от Иерусалима, а не в Назарет, расположенный в 157 км. (5 дней пешком). Возможно, они решили не отправляться в такое длинное путешествие с Младенцем на руках без особой нужды (бегство в Египет было именно вынужденным). Можно также предположить, что за 40-дневное пребывание в Вифлееме св. Иосиф мог найти работу-заказы. Он, наверняка, не сидел там так долго без дела. Бедному Святому Семейству именно сейчас нужны были деньги, как говорит св. Иоанн Златоуст, — волхвы нашли Богомладенца покрытого единственной у Него туникой, причем такой, какую могла себе позволить купить только жена бедняка.

Вернувшись в Вифлеем, они сняли помещение, где их и нашли волхвы. И оттуда, после ухода волхвов и повеления ангела, бежали с Богомладенцем в Египет. А дары волхвов в этом бегстве пришлось как нельзя кстати.

М. В.

(Перепечатано из журнала «Православная Русь», №23 за 2008)



НЕДЕЛЯ О МЫТАРЕ И ФАРИСЕЕ

Подготовка к Великому Посту

С Недели о Мытаре и Фарисее начинается приговорительный период к самому важному времени церковного года — Великому Посту, который, в свою очередь, является приговорительным периодом к венцу всего года, к празднику праздников — Светлому Христову Воскресению.

Почему нам нужно готовиться к Великому Посту постепенно? Ответ на это мы можем найти в природе. Природа не сразу отходит от глубокой зимней спячки. Сперва должен растаять снег, расколоться лед на водах, должен потеплеть воздух, должно пригреть солнышко, — и только тогда может все оживиться, зазеленеть, зацвести...

То же самое происходит и с нашей душой. Душа леденеет и сковывается грехами, и ее нужно сперва растопить и согреть, прежде чем она сможет прийти в надлежащее состояние, чтобы войти в Великий Пост и извлечь из него максимальную пользу для себя.

Приговорительный период к посту состоит из четырех воскресений, четырех этапов на пути духовного очищения. Первое воскресенье — Неделя о Мытаре и Фарисее — учит нас **смирению**. Стяжав смирение, мы идем к следующему этапу — Неделе о Блудном Сыне — это **покаяние**. От покаяния наша душа переходит к **страху Божию** — это Неделя о Страшном Суде, и тогда мы подходим к преддверию Великого Поста через **сердечное сокрушение и плач о грехах** — это прощенное воскресенье, воспоминающее изгнание из рая и плач Адама о потере его.

Притча о мытаре и фарисее раскрывает нам всю глубину, всю силу, и одновременно всю простоту и доступность смирения. Фарисей был человеком, по сути, неплохим, соблюдал все церковные правила и предписания, и искренно считал, что он живет праведно. Но вот он пришел в храм Божий и согрешил гордыней и презрением, и — думая, что он на первом месте, — оказался на последнем. Не так ли и многие из нас? Вот мы, как будто, и в церковь ходим, и причащаемся, и посты строго соблюдаем, и милостыню творим. Но одновременно мы ближних своих осуждаем, презираем, считаем себя духовно лучше и выше их... и что же? Мы превращаемся в этого самого фарисея.



А мытарь, хотя и грешник был, но он пришел в храм, скромно стал, смиренно опустил голову, ощутил все свое недостойнство, и вздохнул из глубины души: «Боже, милостив буди мне грешному!» «И пошел, — говорит нам Евангелие, — сей в дом свой более оправданный, нежели тот». Вот в этих словах мы находим ключ к праведности — смирение. Полное смирение, полное сознание своего недостойнства перед Господом. Мы не должны забывать, что через смирение и грешник может найти путь ко спасению, и великий грешник может потенциально стать великим праведником. И самый лучший пример этого Церковь нам даст немного позже, в пятое воскресенье Великого Поста, предлагая нам потрясающий образ преподобной Марии Египетской.

Прислушаемся же к голосу Церкви, которая в кондаке этой недели учит нас: «Фарисеева убежим высокоглаголения, и мытареве научимся высоте глагол смиренных», т.е. будем избегать гордыни, самохвальства, чванливости фарисея, а лучше у мытаря научимся тому, на какую высоту перед Богом возносит человека глубочайшее смирение. Или, как прекрасно выразился духовный поэт: «Лучшее пред Богом предстояние — в глубине высокого смирения». Будем же подражать смирению мытаря, чтобы и мы, пройдя наш жизненный путь на земле смогли оправданными войти в наш небесный дом — Царство Божие.

Боже, милостив буди нам грешным! Аминь.

Иерей Ростислав Женилов



ТАИНСТВО ПОКАЯНИЯ

(Окончание)

Беседы об исповеди (7)

Согрешали **гордостью, самомнением, самолюбием, славолубием, тщеславием**. Настоящего страха Божия не имели. Ведь как святые Божии? Они, как сказано в Библии и других священных книгах, *ходили пред Богом*. То-есть постоянно ощущали Его благодать и Его промысел, Его направляющую нас руку, Его всевидящее око, Его ухо, всегда готовое слышать наши благоговейные молитвы. Наши предки выражали это часто в поговорке: все под Богом ходим! Царь Давид говорил: *«Всегда видел я перед собою Господа, ибо Он одесную меня; не поколеблюсь»* (Псал. 15, 8). Когда помнишь Бога все время, является и постоянно сопутствует душе спасительный *страх Божий* — *начало премудрости*, которым всякий уклоняется от зла. Как научиться страху Божию? Древние святые отцы говорят: *«Помни последняя твоя, помни смерть, суд, ад, Царствие Небесное, и во веки не согрешишь»*.

Бойся и беги дурных компаний, развращающих добрые нравы, отгоняющих от души спасительный Божий страх. *Тлят обычаи благи беседы злы*. Прости нас, Господи, что не приобрели еще спасительный, всем нам обязательный, страх Твой!

Нельзя жить духовно и родниться с Богом без постоянной молитвы. Молитва есть дыхание души, возношение ума и сердца к Богу. Кто не молится, тот душою умирает. Не вполне умирает такая душа, ибо она бессмертна, но именно «обмирает», делается парализованная, как мертвая, как человек угоревший, или утопленник, лишившийся чувств; если срочно не подать помощь — помрет. И душа, греховно обмершая, может погибнуть навеки, если ее не раскачать, не оживить молитвой. Вот мы и должны кроме церковной молитвы и дома молиться, встав от сна, и ложась спать, перед едой и после еды, перед выходом из дому и возвратившись домой, перед началом всякого доброго дела и по окончании его. Посетила-ли беда — прежде всего Бога нужно призвать на помощь; миновала-ли милостью Божией беда — Его, милосердного, нужно немедленно от всей души поблагодарить. А потом и в церкви благодарственный молебен отслужить. Сознал-ли свое грехопадение — немедленно возведи к Богу мысленный взор, и проси сокрушенно у Него прощения. Потом на исповеди скажешь грех; если он тяжок, запомни его, может быть и записать надо, чтобы непременно на исповеди потом сказать, но и тут же по осознании греха не забывай сразу просить прощения.

А вот **обетов неразумных не давай**. Лучше тебе не обещаться, нежели обещавшись, не исполнить. Если у вас какой есть обет неисполненный, то кайтесь, смиренно просите батюшку — снять с вас неразумный невыполнимый обет, а также чтобы отпустил грех нарушения обета, непочтительного отношения к страшному, хотя и долготерпеливому Богу нашему.



Были случаи с вами, что в домашней молитве были вы рассеяны или с молитвой сочетали какие-либо хлопоты или работы по дому. Обязательно каждому надо иметь хоть совсем кратенькое, но неотложное **утреннее и вечернее правило**. Святитель Феофан Затворник советует выбрать в сутках одно время — вечернее или утреннее — более каждому человеку свободное, и тогда и помолиться подольше. Когда же нужно собирать мужа на работу, или детей в школу, то можно и покороче, но все равно с чувством, помолиться. Детей благословить — и утром, и на ночь, и в путь куда нужно. По возможности приучать всю семью хоть к краткой, но постоянной общей молитве. Великое дело, если семья хоть раз в сутки собирается вместе помолиться Богу. Особое благословение Божие почиет на такой благочестивой семье! Если есть возможность, надо в каждой семье ежедневно, хоть понемногу, читать святое Евангелие и другие божественные книги, но Евангелие особенно неотложно читать каждый день. Бесы не могут слушать божественный глас Господа в Евангелии, и бегут прочь от того места, где читают его, т.к. самый воздух освящается евангельскими словами.

Кайтесь те, кто не исполняет этих древних православных обычаев, и постарайтесь их завести в своей семье. Хорошо возжигать перед святыми иконами лампы и свечи, особенно в праздники, прикладываться к иконам и прикладываться к ним своих малышей. Возревнуйте об этом.

Старайтесь исполнить заповедь Божию: *«Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного»* (Мф. 5, 16). Все, что творите, во славу Божию творите, с благоговейным хранением имени Божия в сердце своем. Часто призывайте имя Божие. *«Всякий кто призовет имя Господне — спасется»* (Рим. 10, 13). *Так и воздыхайте к Богу (можно не вслух, но от всей души): Господи, помоги; Господи, прости; Господи, укрепи; Господи, отгони от меня тоску.* Хорошо читать молитовки Иоанна Златоуста, составленные на каждый из двадцати четырех суточных часов, а наипаче же так называемую молитву Иисусову: *«Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя грешного»*. О силе этой молитвы так говорит святой Иоанн Лествичник: *«Именем Иисуса бей, христианин, супостатов. Воистину нет ни на небе, ни на земле оружия более сильного!»*

Кто так не молится, кайтесь и навывайте этому необходимому для нас порядку: **непрестанно молиться**.

Если хвалят вас — молчите, корят — не раздражайтесь и тоже молчите. Как те мертвые на кладбище, к которым посылал один великий старец своего ученика — то хвалить их, то корить.

— Что отвечали они тебе? — спросил старец.

— Да ничего. Хвалил — молчали, корил и всячески бранил — тоже молчали.

— Так вот и ты поступай, — сказал старец своему ученику. — Хвалят-ли, бранят-ли тебя — все равно.



Если даже что и хорошее сделали вы, говорите как велел Господь: *«Не нам, не нам, а имени Твоему даждь, Господи, славу»* (Псал. 113, 9). А мы что — рабы ничего не стоящие. Что нам заповедано было, то и сотворили, за что нас хвалить! Стяжем нищету духовную, при которой ничего кроме грехов не считаем мы своим, все — Божие. Даже великий Павел не считал себя что-то совершившим и чем-то усовершенствовавшимся.

Будем кроткими, никого не обижающими и ни на кого не обижающимися. А как никто из нас не кроток и не смирен вполне, ибо это дар Божий людям, живущим в Боге, а мы среди суеты житейской не настолько в Боге, чтобы вполне получить от Бога дар смирения и кротости; то будем с сокрушенным сердцем каяться, что мало старались стяжать в себе эти небесные добродетели, что до сих пор не кротки и не смиренны так, как должны быть.

Протоиерей Анатолий Правдолюбов



ХРИСТИАНСКОЕ УЧЕНИЕ

«Православие — не от мира сего»

О Православии часто говорят, что оно «не от мира сего». Это так и есть, и в этом его сила; но полная значимость этого факта часто забывается или пренебрегается даже самими православными христианами.

Это значит, что мы верим и проводим нашу жизнь в соответствии с невидимыми реалиями, что «мы ходим верою, а не видением» (2 Кор. 5, 7).

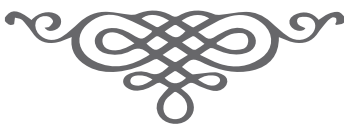
Это значит, что наша обыденная жизнь состоит из невидимой брани «не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесной» (Ефес. 6, 12).

Это значит, что мы ежедневно обращаемся с молитвой и получаем помощь в нашей борьбе с невидимыми врагами нашего спасения от высших существ, существование которых мир даже и не признает: от Пресвятой Троицы, от Божией Матери, от бесчисленных ангелов и святых.

Это значит, что мы живем по правилам, которые не только часто миру совершенно непонятны, но и прямо противоположны мудрости мирской; что мы не находим цель жизни в удаче, благополучии, земном счастье, но напротив, мы приветствуем — если такова воля Божия о нас — скорби, болезни, неудачи; что мы не предаемся естественным человеческим похотям, но распинаем их с помощью дисциплины, которую дает нам Церковь, зная, что «если живете по плоти, то умрете, а если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете» (Рим. 8, 13).

Это значит, что мы не собираем себе тленных сокровищ на земле, которая будет уничтожена, но всегда памятуем о конечном назначении души; что мы стараемся жить так, чтобы избежать лютого пламени адского, ожидающего тех, кто отвергает нашего Спасителя или служит Ему небрежно, и всеми силами стараемся быть среди тех, о которых Господь скажет: «придите, благословенные Отца Моего, наследуйте царство, уготованное вам от создания мира» (Мат. 25, 34).

Иеромонах Серафим (Роуз)



ОСНОВЫ ПРАВОСЛАВНОГО ВЕРОУЧЕНИЯ

IV. О Творении Мира Вещественного и Человека

Во всем св. Писании Один Бог называется вечным, а мир нигде не называется Ему со-вечным. «Все существа, — говорит св. Иоанн Дамаскин, — сотворены. Если же сотворены, то изменяемы. Кто же не согласится с тем, что все в мире подлежит переменам?»

Православная Церковь, как чадолюбивая Мать желая оградить верных чад своих от разного рода умствований, ведущих к ложному пониманию происхождения мира, на основании Слова Божия поучает нас, что в творении мира вещественного нужно различать два периода: (1) творение в собственном смысле слова, т.е. творение самого первобытного мирового вещества, и (2) преобразование этого готового, но не устроенного вещества в стройную систему мироздания.

Православная Церковь верует, что Бытописатель Моисей повествует о творении всей вселенной, а не одной только нашей планеты Земли. Моисей изображает не только *геогению* (образование Земли), но и *космогению* (образование вселенной).

Говоря о происхождении неба и земли, Моисей как бы мимоходом, поскольку это имеет отношение к земле, касается неба, а затем переходит к подробному повествованию об устройении Земли со всеми ее обитателями, во главе с венцом творения — человеком.

Всемогущий и Всеблагий Создатель участвует Сам непосредственно не только в первом творении самого вещества, но и в образовании всего мира в шесть дней.

Веруя, что Всемогущий Бог Своей сверхъестественной силой мог бы сотворить вселенную не только в шесть дней, но и в одно мгновение, Бытописатель Моисей под именем шести дней творения понимает обыкновенные дни, определяя их начало и конец вечером и утром: «И был вечер, и было утро: день один». Изображая шестодневное творение мира не по законам естественного развития или эволюции, а сверхъестественной силой Творца, Моисей о всех высоких действиях Премудрого Творца говорит применительно к общечеловеческому пониманию, просто повествуя о разных предметах физического мира так, как они являются перед глазами наблюдателя, а не как они известны ученым. Моисей рассказывает о творении мира не как ученый естествоиспытатель, а как мудрый учитель веры. Для него важна принципиальная сторона событий, а не детали, которыми могут интересоваться естественные науки. У Моисея нет научных терминов. Для него важно знать и сказать для назидания всем верующим, что мир сотворен из ничего, что все вызвано из небытия к бытию силою Всемогущего Бога. И да будет всем известно, что большинство ученых считали и считают, что Природа и Библия — две книги, написанные Богом и предложенные для чтения человеку, как произведения Одного Автора. В вопросе о происхождении мира между Библией и наукой нет принципиального противоре-



чия. Так рассуждали великие представители науки (Ньютон, Кеплер, Коперник, Галилей, Фехнер, Либих, Ломоносов, Пастер, Рентген, Менделеев и так далее, без конца). Русский ученый зоолог и антрополог Бэр и американский естествоиспытатель Дausон авторитетно заявляют, что ничего нам не завещано от древних времен более возвышенного, чем Библейское учение о творении мира. Если ученые находят возможным совместить веру и знание, если они к Св. Библии всегда относились и теперь относятся с уважением, как к рассказу изумительному не только в смысле религиозном, но и чисто научном, то не свидетельствует ли это о том, что мнимые противоречия в принципиально-кардинальных вопросах о происхождении мира по Библии и по науке возникают у тех, кто не знает ни науки, ни Библии?

Чтобы успокоить чрезмерных поклонников науки и показать им, что по мере развития науки мнимая пропасть противоречий между Библией и наукой не увеличивается, а сглаживается, попытаемся сравнить эти два источника познания о происхождении мира.

Все научные гипотезы о происхождении мира повествуют, что (1) газообразные, раскаленные туманности, при постоянном движении и вследствие большого удельного веса некоторых частиц, притягивающих к себе легкие частицы, образовали центры; (2) от неизвестного (?) толчка эти центры пришли в вихреобразное вращение; (3) из уплотнившейся туманности, вследствие центостремительной силы, образовалось ядро, ставшее солнцем; (4) оторвавшиеся от центрального ядра раскаленные шары превратились в планеты; (5) газообразное вещество потом превратилось в огненно-жидкое, а затем в твердое, и (6) тогда постепенно стала зарождаться жизнь... Спрашивается, противоречат ли по существу эти стройные, красивые теории и гипотезы Библейскому рассказу о происхождении мира? Конечно нет. Библия говорит: мир во всей его настоящей красоте и порядке произошел не сразу, не в один миг, а в шесть дней. И наука говорит, что мир образовался не сразу. Для успокоения же тех, кто хотел бы под днями творения разуместь периоды, а не обыкновенные наши дни, некоторые богословы допускают мысль, что, быть может, дни творения и не следует понимать буквально, ибо перед очами Бога тысяча лет, как один день.

Нет никакого противоречия между Библией и наукой и в другом кардинальном вопросе о зарождении живых организмов на земле. И по Библии, и согласно науке, сначала появились менее совершенные организмы, а затем более совершенные и, наконец, царь природы — человек.

Что же касается древности мира, то это вопрос больше научный, чем религиозный. Предоставим науке заниматься вычислениями. Верующему человеку, быть может, любопытно знакомиться с этими вычислениями, но они не важны. Нам важно знать, что мир не вечен, что он вызван из небытия к бытию творческой силой преевечного Разума или самобытной Причины.

Подробное повествование Бытописателя Моисея о творении человека, издревле называемого «малым миром» во вселенной, Церковь понимает в смысле историческом, а не так, как



многие вольнодумцы, низводя описание этого величайшего Божественного акта творения на степень какого-то мифа. Повествование Моисея о сотворении сначала Адама, а потом Евы подтверждается в Новом Завете. Апостол Павел в первом послании к Коринфянам (гл. 11, 8) говорит: *«не муж от жены, но жена от мужа»*. В этом же послании (гл. 15, 45-47) св. Апостол говорит: *«Первый человек Адам стал душой живущей, а последний Адам (Христос) есть Дух животворящий. Первый человек из земли — перстный; второй человек — Господь с неба»*.

Православная Церковь на основании Слова Божия учит, что весь род человеческий произошел от Адама и Евы. Однако существуют враги такого учения. Одни из них — *преадамиты* — утверждают, что Адам не есть праотец человечества, но что до него существовали люди. Другие — *коадамиты* — заявляют, что вместе с Адамом было несколько родоначальников, а поэтому и люди произошли не от одного корня.

Весьма замечательно отметить, что в преданиях всех народов род человеческий производится от одной четы. Священное Писание ясно подчеркивает происхождение рода человеческого от Адама и Евы. По словам Моисея, когда Господь Бог творил мир и создал землю и небо, *то не было еще человека для возделывания земли* (Быт. 2, 5). Св. Евангелист Лука, подробно перечисляя родословную Иисуса Христа по человечеству, доходит до Адама, как прародителя и первого человека, который вышел из рук Самого Творца. В Деяниях Святых Апостолов мы читаем, что от одной крови Бог произвел весь род человеческий для обитания по всему лицу земли (гл. 17, 26), а св. Апостол Павел в послании к Римлянам говорит, что *«как одним человеком грех вошел в мир, и грехом (вошла) смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому-что в нем* (т. е. в общем нашем прародителе) *все согрешили»* (гл. 5, 12).

Ссылка преадамитов на то, что Моисей в первой главе книги Бытия будто бы изображает происхождение первозданной четы иначе чем во второй главе, неосновательна для утверждения о двух разных творениях человека. Моисей в первой главе говорит вообще о творении мужа и жены. Во второй же главе он подробно рассказывает, как Бог создал Адама. Наше православное утверждение вполне подтверждается и словами пятой главы Бытия: *«Сия книга бытия человека, в онъ же день сотвори Бог Адама: по образу Божию сотвори его. Мужа и жену сотвори их»* (ст. 1–2). Что же касается ссылки коадамитов на физиологию, на резкое различие людей по цвету, лицевому углу, то по свидетельству науки разности эти происходят от климатических условий, температуры, образа жизни. Разница в лицевом углу зависит от умственного развития и влияния развития мозга на строение черепа. К чести новой науки нужно сказать, что и она признает единство происхождения человеческого рода. Лингвисты все разнообразие языков сводят к трем классам — индоевропейскому, семитскому и малайскому, а некоторые из них возводят эти три класса к одному корню. Кроме того, по Библейскому учению *«на всей земле был один язык и одно наречие»* (Быт. 11, 1). Происхождение же различных языков объясняется смешением языков в наказание человека за его гордыню, как это описано в книге Бытия.



Согласно Библейскому учению, человек состоит из души и тела. Создав из праха земного тело Адама, Бог *«вдунул в лицо его дыхание жизни и стал человек душою живою»* (Быт. 2, 7). О двухсоставной природе человека говорит и Евангелист Матфей (гл. 10, 28), предупреждая нас — *«не убойтесь от убивающих тело, души же не могущих убить; убойтесь же паче могущего и душу и тело погубить в геенне»*. Апостол Павел, обращаясь к христианам (1 Кор. 6, 20), поучает их — *«прославьте убо Бога в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии»*.

(Продолжение следует)

Профессор Г.А. Знаменский



ЖИТИЯ СВЯТЫХ

12-го февраля (30-го января по старому стилю) Церковь празднует **Собор трех святителей — Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста.**

Был особый повод для установления этого праздника в Православной Церкви. Во времена греческого царя Алексея Комнена у цареградских христиан возник ожесточенный спор о празднуемых святителях: одни из христиан считали выше прочих Василия Великого, другие возвышали Григория Богослова, третьи — Иоанна Златоуста. Не угодна была великим святителям такая неразумная распря греков об их достоинстве. И вот, сами святители наконец положили конец разделению церковному, являясь и по преставлении своем великими миротворцами. В самый разгар споров они явились не во сне, а наяву блаженному епископу Евхаитскому Иоанну и сказали ему: «все мы — едино у Бога, и нет между нами ни первого, ни второго; повели о нас не разделяться. Мы, как при жизни, так и по преставлении печемся о мире и единомыслии отцев вселенной. Совекупи нас в один день, установи общий праздник в честь нашу, и поведай другим, что мы одно у Бога!» После этих слов, перед глазами епископа Василий Великий, Григорий Богослов и Иоанн Златоуст вместе стали восходить на небо, окруженные чудным светом. Вразумленный явлением святителей, епископ Иоанн тотчас же позаботился восстановить мир среди спорящих христиан, поведав всем о чудесном явлении. Вскоре установил он и настоящий праздник во славу трех равночестных святителей и предал Церквам совершать его благочестно.



Чудесное явление трех великих святителей, послужившее поводом к установлению этого общего торжества, поучительно для всех нас. Оно уверяет нас в блаженстве и славе, которой окружены угодники Божии в небесных селениях, и эта слава сопутствует им неразлучно, когда они по особому изволению Божию нисходят на землю в сиянии лучезарного света. Оно утешает нас тем, что мы на земле не одни: есть у нас верные ходатаи, учителя и молитвенники на небесах. Живя среди нас, они больше всего заботились об устройстве царства Божия на земле; и там, у престола Божия, своей деятельной молитвой пред Богом продолжают также великое дело: пекутся о мире и единомыслии концов вселенной. Явление великих святителей учит нас тому, что святым угодно наше взаимное общение с ними. Им угодно, когда в молитвах обращаемся к ним, когда Церковь земная благочестно творит святую их память, — это потому,



что почитание их доставляет нам великую пользу. Почитая их болезни и труды, назидаясь примером жития их, и взирая на скончание их земного подвига, мы укрепляем свои силы и подражаем вере их.

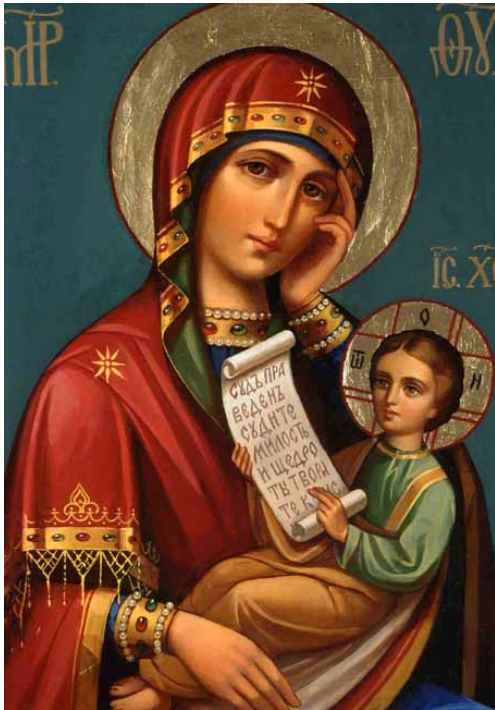


7-го февраля (25-го января по старому стилю) — день праздника **иконы Божией Матери «Утоли моя печали»**.

Само название иконы является молитвой к Божией Матери об избавлении от многочисленных болезней и скорбей душевных и телесных. Дивная икона эта находилась в Москве, в церкви святителя Николая в Замоскворечьи, куда она была принесена казаками в 1640-м году. Чудодейственная сила иконы впервые явилась в конце 17-го столетия при следующих обстоятельствах.

Одна женщина знатного происхождения, жившая вдали от Москвы, продолжительное время страдала расслаблением всего тела, особенно рук и ног. Имея все материальные блага в жизни, она не имела самого главного — здоровья. Она обращалась ко многим врачам, но помощи ни от кого не получила, т.ч. уже потеряла всякую надежду на выздоровление. И вот в эту трудную минуту она в сонном видении услышала голос, говоривший ей: «Вели везти себя в Москву; там, в храме святого Николая, есть образ Божией Матери с надписью: 'Утоли моя

печали'; молись перед ним, и ты получишь исцеление». При этих словах явилась ей и сама икона, от которой было обещано исцеление.



Видение кончилось. Проснувшись, больная повелела везти себя в Москву, что и было исполнено. Отыскивали храм Николая Чудотворца и внесли туда расслабленную. Однако, осмотрев все иконы, больная не нашла среди них той, которая явилась ей во сне. Тогда рассказали местному священнику о видении. Священник приказал прислужникам принести с колокольни все находившиеся там ветхие иконы Божией Матери. Среди них оказалась и икона с надписью «Утоли моя печали», вся покрытая густой пылью. Но при виде ее, больная радостно воскликнула: — Она! Она! После отслуженного перед иконой молебна, больная без всякой помощи встала на ноги и потом, без посторонней поддержки, вышла из церкви.



Наконец, по милости Царицы Небесной и своей горячей вере в Нее, больная вернулась домой совершенно здоровой.

Изображение иконы «Утоли моя печали» представляет Богородицу, приложившую левую руку к Своей голове, несколько склоненной набок. Общий Ее вид говорит о том, что Царица Небесная прислушивается к слезам и молитвам всех верующих, прибегающих к Ней в своих нуждах, скорбях и печалях. Правой рукой Своей Богоматерь придерживает Божественного Младенца. Спаситель держит в руках перед Собой развернутый свиток, на котором начертаны следующие слова: «Суд праведен судите; милость и щедроты творите каждый ко ближнему своему; вдовицу и сироту не насильствуйте и злобу ко брату своему в сердце не полагайте».



ПРАВОСЛАВНЫЙ ВЗГЛЯД НА ЭВОЛЮЦИЮ

(Продолжение)

Как понимать слово «эволюция»

Хотелось бы, чтобы Вы себе четко уяснили: я совсем не отрицаю факта изменений и развития в природе. Да, взрослый человек развивается из эмбриона; да, огромное дерево вырастает из желудя; да, возникают новые разновидности или организмы, будь то расы человека или породы кошек, собак и фруктовых деревьев, — но все это не эволюция: это только изменчивость в пределах определенной разновидности или вида; она не доказывает и даже не предполагает, что одна разновидность или вид, развиваясь, становится другой, что все ныне живущие создания являются продуктом такого развития из одного или нескольких примитивных организмов. Считаю, что именно об этом говорится в учении св. Василия Великого в его труде «Шестоднев», и сейчас я это покажу. Никто, ни эволюционист, ни анти-эволюционист не станет отрицать, что свойства творений могут изменяться; но это не есть доказательство эволюции, если нельзя показать, что один вид можно изменить в другой, и больше того, что каждый вид изменяется в другой в непрерывной последовательности, нисходящей к самому примитивному организму. Ниже я приведу, что говорит по этому поводу св. Василий Великий.

В Беседе V «Шестоднева» святитель Василий пишет: «Говорят: как же земля приносит семена по роду, а между тем часто, посеяв пшеницу, собираем черное пшеничное зерно? Но это не изменение в другой род, а недуг и болезнь семени. Здесь пшеница не перестала быть пшеницей, но почернела от обожжения, как можно видеть из самого названия. Загорев от чрезмерной стужи, она приняла другой цвет и вкус». В этом отрывке мы видим, что св. Василий признает какое-то изменение пшеницы, но подчеркивает, что это есть изменение в другую разновидность. Такого рода изменение не есть эволюция.

Святой Василий Великий пишет: «Некоторые заметили даже, что срубленные и обожженные сосны превращались в дубы» (Шестоднев, V). Эту цитату приводили для того, чтобы показать, что святитель: (1) верил, что одна разновидность тварей на самом деле изменяется в другую, (но ниже я покажу, чему в действительности учит св. Василий об этом предмете); и (2) что св. Василий делал научные ошибки, поскольку его утверждение неверно. Здесь я должен изложить элементарную истину: современная наука, когда имеет дело с научными фактами, обычно действительно знает больше, чем святые отцы, и святые отцы вполне могли ошибаться насчет научных фактов; но мы не научных фактов ищем у святых отцов, а истинного богословия и истинной философии, основанной на богословии. Все же представляется, что в этом конкретном случае св. Василий Великий прав, т.к. и поистине часто случается, что в сосновых лесах бывает сильный подрост из дубов, и когда сосну выжигают, дубы быстро растут, производя изменение соснового леса в дубняк за 10-15 лет. Это не эволюция, а род



изменения, и мы сейчас увидим, что святитель Василий не мог верить, что сосна фактически преобразуется или эволюционирует в дуб.

Посмотрим теперь, как относился св. Василий Великий к вопросу эволюции или неизменяемости видов. Он пишет: «Итак, всего несомненное, что в каждом растении или есть семя, или скрывается некоторая семенная сила. Это и значит слово: «по роду». Ибо отпрыск тростника не производит маслины, а напротив того, от тростника бывает другой тростник, и из посеянных семян произрастает сродное им. И, таким образом, что при первом сотворении возникло из земли, то соблюдается и доныне, через сохранение рода последовательностью преемства» (Шест. V).



Еще святитель Василий пишет: «Природа существ, подвигнутая одним повелением, равномерно проходит и рождающуюся, и разрушающуюся тварь, сохраняя последовательность родов посредством уподобления, пока не достигнет самого конца; ибо коня она делает преемником коню, льва — льву, орла — орлу, и каждое животное, сохраняемое в следующих одно за другим преемствах, продолжается до скончания вселенной. Никакое время не повреждает и не истребляет свойств в животных. Напротив того, природа их, как недавно созданная, протекает вместе со временем» (Шестоднев, IX).

Представляется вполне очевидным, что св. Василий Великий не верил в превращение одной твари в другую, а тем менее в то, что каждая ныне существующая тварь эволюционировала из некоторой другой, и так далее до самого примитивного организма. Это всего лишь современная философская идея.

Должен Вам сказать, что я не считаю этот вопрос имеющим сам по себе особенное значение. Далее я буду рассматривать гораздо более важные проблемы. Если бы это был действительно научный факт, что одна тварь может преобразовываться в другую, я бы без труда поверил в это, т.к. Бог может делать все,

что угодно, и мы сейчас можем наблюдать преобразования и развитие в природе (эмбрион становится человеком, желудь — дубом, гусеница — бабочкой) столь поразительные, что легко можно поверить в «эволюцию» одного вида в другой. Но нет убедительных научных доказательств, чтобы такое когда-либо происходило, тем менее, чтобы это был универсальный закон Вселенной, и чтобы все ныне живущее произошло в конечном счете от какого-то примитивного организма. Святые отцы, это совершенно ясно, не верили в какую-либо такую теорию — потому-что теория эволюции изобретена лишь в недавние времена. Это есть продукт современного западного образа мыслей, и возникла эта теория в русле современной



философии, начиная с Декарта, задолго до того, как были получены ее «научные доказательства». Идея эволюции совершенно отсутствует в книге Бытия, согласно которой каждая тварь создана «по роду своему», а не «изменена в другую». И святые отцы принимали текст книги Бытия совсем просто, не выводя из него каких-либо научных теорий или аллегорий.

Теперь Вы поймете, почему я не принимаю Ваших цитат св. Григория Нисского о «восхождении природы от малейшей к совершенной» в качестве доказательства эволюции. Что касается священной книги Бытия, то я считаю, что там действительно говорится об упорядоченном творении по стадиям, но нигде — ни в книге Бытия, ни в писаниях св. Григория Нисского, — не утверждается, что один род творения был преобразован в другой, и что все творения произошли таким образом! Я совершенно не согласен с тем, что Вы говорите: «Описание творения в первой главе книги Бытия в точности соответствует его описанию современной наукой». Считаю, что Вы ошибаетесь, т.к. согласно со святыми отцами, современная наука не может достичь вообще каких-либо знаний о шести днях творения. Во всяком случае очень произвольной является идентификация геологических залежей с «периодами творения». На пути такого наивного сопоставления книги Бытия и науки встает множества трудностей. Считает-ли, в самом деле, современная наука, что травы и деревья существовали в течение длительного геологического периода до того, как появилось солнце, которое было создано лишь на четвертый день? Я считаю, что мы не должны увязывать нашего истолкования Священного Писания ни с какой научной теорией, будь то эволюционная или другая. Лучше примем Священное Писание так, как учат нас святые отцы, и не будем спекулировать о том, как шло творение. Учение об эволюции есть именно современная спекуляция о том, как шло творение, и это учение во многих аспектах противоречит учению святых отцов.

Конечно, я принимаю Ваши цитаты из св. Григория Нисского и не стану отрицать, что природа человека является отчасти животной, и что мы связаны со всем творением. Но все это не имеет никакого отношения к эволюционному учению о происхождении всех существующих ныне тварей от одной или более примитивных через преобразование одной разновидности в другую. Сам св. Григорий Нисский не верил во что-либо похожее на современное эволюционное учение, ибо он учит, что первый человек, Адам, был создан Богом непосредственно, а не порожден, как другие люди. В своей книге «Против Евномия» он пишет:

«Первый человек и происшедший от него получили бытие, каждый различно: один от сочетавшихся родителей, другой от создавшего его Христа, — и по отношению к сущности признаем их равными и не делим друг от друга...Понятие человечества у Адама и Авеля не различается, несмотря на различие в рождении, т.к. ни порядок, ни образ происхождения не производят никакого различия в естестве» (т. 3, часть 5).

И еще: «В случае Адама и Авеля оба равно названы «человеком», и это название их природы не изменяется ни тем, что Абель явился в бытие через порождение, ни тем, что Адам не был рожден».



Я, конечно, согласен с учением св. Афанасия, которого Вы цитируете, о том, что «первозданный человек был создан из праха, как и все другие, и рука, творившая Адама, и ныне творит и всегда будет творить идущих за ним». Как можно отрицать эту очевидную истину непрекращающейся Божией творческой активности? Но эта общая истина вовсе не противоречит конкретной истине, что первый человек был создан иным путем, чем все другие люди, о чем ясно учат и другие святые отцы. Так, св. Кирилл Иерусалимский пишет, что Адам «первозданный Божий», а Каин «первородный». Опять-таки он ясно учит, рассматривая сотворение Адама, что Адам не был зачат от другого тела: «Что от тел рождаются тела, сие хотя необычайно, однако же возможно. Но что персть земная сделалась человеком, сие чудеснее».

И вот еще пишет божественный Григорий Богослов: «Что же скажешь об Адаме? Не он-ли один — человек? Ни мало. Почему же? Потому, что сотворение не единственный способ к производству человека; и рожденное есть также человек».

А св. Иоанн Дамаскин, богословие которого сжато дает все учение ранних отцов, пишет: «Ибо первое образование называется творением, а не рождением, и имеет своим виновником Бога; рождение есть наступившая, после осуждения человека на смерть по причине его преступления, смена одного другим».

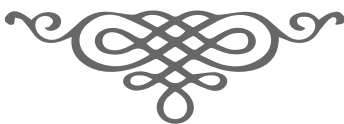
А что же Ева? Вы не верите, что она, как учат Священное Писание и святые отцы, была создана из ребра Адама, а не рождена от какой-то другой твари? Но св. Кирилл пишет: «Ибо Ева рождена Адамом, а не матерью зачата, но так, как бы произошла от единого мужа».

И св. Иоанн Дамаскин, сравнивая Пресвятую Матерь Божию с Евой, пишет: «Ибо подобно тому, как праматерь была сотворена из ребра Адамова без совокупления, так и Дева произвела нового Адама, рождаемого согласно с законом ношения во чреве и превыше законов рождения».

Можно было бы привести высказывания и других отцов на этот предмет, но я еще не дошел до самых важных вопросов, поднимаемых эволюционной теорией, поэтому обращусь к ним.

(Продолжение следует)

Иеромонах Серафим Роуз



СВЯТАЯ НОЧЬ

Святая ночь на землю опустилась,
Окутала покровом Вифлеем.
Пророчество Исаии свершилось —
Вновь возвращен потерянный Эдем.
Хор ангелов поет Христа рожденье,
Их песнь звучит над грешною землей,
И пастыри спешат на поклоненье,
И мудрецы несут дары с собой.
Великий Царь, Владыка всей вселенной,
Младенцем слабым в яслях возлежит
И Мать, склонясь над Ним с любовью нежной,
В святом восторге на Него глядит.

